

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

[illegible]

[illegible]

لو كان السند راجعاً من البعير من الخيل لكان السند انقول وما وقع طرفه مقدر على كل
 كوكب فيه فانه ان اتى ويل بالكله لخص قوماً من اهل بيته اكثر وقوله على انه يثارة
 الى قوله اربع كونه غير ان اكثر ولو جعل المذوف صفات من البعد الى العلم
 انه مقدر على كل من اخذ في اى ما قد يكون اول السند يراى ويل لان السند
 يكون على ما قبل والعرض عن الظاهر بعد ما ياء والكل على ما وقع طرفه كونه
 مع انه ليس بقدر بل مذكور فانه بالكله من طريق الانظار وذكره واقفه على ان
 غير الايدي على ما لا يشهد ان قيل ان السند منى الى فى حال قد رسد ذكر
 اى انكسره بعد اى انظر على كل وجه ويجوز من قبله وكله ان السند
 السنين قال الودع المحدثه فى كنه بل سدى الحية فانه ان الجبر انظر
 على كل وجه عند اكثر وعجز عند الاقل ولربما قد راعى ذلك الفعل العلم كالمحل
 وانكون الاى ولسه حصره على اى انظر المستوفى كان على ما عاين حق
 بعض الخلفون انه قد يكون من الاصل الى اخره اذا ان فى الزمن الحبيب
 واما قوله تعالى واستمر اعداءه فاستمرار فبعض السكون لايحتمل العلم
 ولربما خلاف ما اذا قد رسد اسم ان على هذا مقدر من قبل زيد فى الدار ابودا
 فى الدار ابودا فان الجمله فله سواء قد راعى ان اسم ان على ما قبل اسم الجمله
 وما حصل ابودا وما قبله وان انظر لايه من متعلق قبل اتفق على ان
 على ذلك فبعض لان انظر لايه من متعلق والمطوف فى زيد فى الدار
 هو زيد ولا حاجة الى اخره فذا عت انظر كون طرفه لاه من امور
 من قدامه او كونه او غيره ذلك فلا بد منه ليه ايمان فى قوله
 والاصل فى الجمله الا فاو وقد لينا ان الركن نوار لانه اسعج جود الاربعة
 على اى على من وجبه صدر الكلام وهو من غير الكلام كاستخدام والتقى

وانه في المنة والكرامة وحب النفس انما كانه لم يزل وهو مبغى له لما مضى من
سيرة من قال بل غير سيرة فتدبر فيكون موزع وكون من كرامة ولا يجوز ان
بالعوض من الكرامة ومنه سيرة لا يتبع في الجدة المتفق على الاستقام والى
منه كونه من كرامة وكان ان راثى الى هذا المتبع حيث قال فان مضى انما يكون
ام ذاك ولم يزل فان مضى الى رجل ابوك كمن في قوله حقا من سيرة متخاف
وقا اجاز سيرة في الاجاز من الكرامة بالعوض الاجاز من افضل الفضل في طه
ومعت منه كحوررت برجل افضل منه ابوه قوله او كانا متدبرين بل كمن يزل
او كانا متدبرين كمن الا انه لم يزل عن الجمل على التوى في حربة التمر في طه
في محبة الواقع بسيرة قوله او كان الجمل فعلا اي صورة يخرج بقوله قد قام ابوه
زيد قام ابوه وبقوله صورة خي الزيدان قام لان الجمل ليس فعلا بصورة كذا
يقول فبعد ان زيد قام ابوه ليس طه في فعلا صورة فلما جاز لا خراجه الى قوله
طه قوله او كان الجمل فعلا او كان الجمل فعلا على فعل قوله اي تقدم المتدبر
الجمل في هذا الصور ليس الجمل فعلا بقوله في هذا الصور ولا كان البتة فعلا
الشرط من حيث ان كل على انه ان راي ان اجزاء الشرط متحدة في قوله
عن ان على ان كان ثمن او بقوله قيل وجوب تقدم في هذا الصورة فقلت قد
قد عمل ندب الكتاب على عدم الوجوب كان اخذ قوله كما لا يستقام في قوله
الجمل وجوب تقدم الاستقام وقد نظر لان ما قام فبذلك جرح تقدم
لنقد السيرة فان قلت فبذلك ان جرح تقدم الجمل في زيد لا قام لانه من الجمل طه
قلت فتدبر صدر الكلام ما مضى من الجمل في زيد لا قام لانه من حرف التاني طه
فان قوله لانه قد مضى طه وبعده ما مضى قوله او كان الجمل بقوله ما مضى من الجمل
بما مضى وبهجي كونه بقوله ما مضى فان زيدا انما يصح كونه متدبرا في قوله ما مضى

گفتگو

م

٥٢

كذلك وبما في بعض الكتب من حمل ما لا يمتنع كالشرط في التام والشمول
لأنه لا يمتنع بالوصول في سائر ما لا يمتنع لانه الوصول ليس على وجه
أو التام الوصول فيهما كما هو في قوله يا قار العفر حر لاني الحر الذي هو
جمله فانه لا يمتنع من وقوعه في التام من زيادة أو اقلية المتضمن للشرط بل ان
بين العموم كل من الشرط ورواية شيخ الرضا صرح بان ذلك لا يمتنع وبوجه ان الشرط
من متضمنه اذ لا سبب لغيره في الاستلزام ووجه بان سبب الحكم بالمتضمن
لا يمتنع من عدمه بل يمتنع بان يمتنع منه رجل فان قلت كل رجل يمتنع من
المتضمن فمتى لم يمتنع من ذلك الوصف فمتى يكون لا يمتنع من كل لا يمتنع على
على المتضمن فمتى لم يمتنع من ذلك الوصف فمتى لا يمتنع من كل لا يمتنع على
الوصف موصوف به في قوله الشرط والجزاء من قبل لا يخبر انا بالمتضمن
لا يكون المتضمن له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له ان يكون له
الشرط فانه يمتنع كغيره ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
الشرط فانه يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
الشرط في الصدارة ويرفع الجاه بان كل من يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
موجود ويحتمل ايضا ان يمتنع في بيت وعلل لو كان كونه في غير بيت
لوجب ان لا يمتنع بان كان وعللت فانه لا يمتنع ان قال ان نواحي الابدان او
عليه سقالات رصداية الشرط الذي لا يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
لانه الذي هو الصدارة فمتى لم يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
كان ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
وعدمه من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من
ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من ان يمتنع من

على هذا الوجه انه قد يقع في ان الكسوة وانما هي الاختلاف في شراطين
التيسر فما قطع وجهه لا يفيض وقع من المص في هذا الم حمله ووجهه المخصص
الاتهام من ان الاختلاف لا يقع فيما يشترط بان الخلف بالان في معتدلين
الاختلاف ولا وجه له فالوجه انه وعاه الى بان خبر اطراف الخشب مناد
سينزل لاحد كما في خبر المبدأ فلو لم يكن ما لا وقع الحكم المذكور في خبر
الشمع في الخطر وقد ثبت منه قبل لا يلحقه هذا اسلا لا ركن اصل
الحكام وطرا المبدأ من الخ في مذهبنا بل المبدأ هو الاحتمال كون المخصص
مخوف لا يقتضي بل يتعين كونه مبدءا بعد غيره فان يكون شخصي في معاق
وجوب مذهب المذهب من غير انهم غيره في مذهبهم فيقضي به بان وجوبه المذهب
وبان المص الاحتمال كون المخصص خبر المذهب في غير الاعتدال وبان المذهب
في عدم ذكره في هذا الموضع ان الاول في كسبه من ثبوت في غير المذهب
مربط بافعال المص والزم حمله الى المبدأ المذهب في غير ثبوت المذهب
على المذهب لا ينفك المبدأ وعلى الاول في الكلام مذهب مذهب في كسبه
قول المص وعلى الثاني في مذهب مذهب ان كسبه مبدء قول المص في كسبه
المذهب ذكر المذهب في خبر المبدأ المذهب في قول المص بان على
في بعض وجه صحة المص المبدأ في قوله بان لا وبعد المص كذا
قد كان في ان المص المبدأ في قوله المص والمص الى المص الى المص
الشمع في غير المص وبغيره وفي ذلك مذهب المص الى المص
المص في كسبه المص في مذهب المص بل هو المص الى المص
وفي ان المص المص في مذهب المص كذا في مذهب المص
انما في مذهب المص الى المص في مذهب المص في المص

مستطاع الى حد فخر في رتبة في اعداء حصل او حاصل لان مندر را لم
نقل لاتب بعد الحق وانما حكم بان الحق في المراسم الاول لا اول البتة
بعد الاول ان يتولى البتة الذي بعد الاول لا بعد عام يستحق عن قدر
نفاذ اذ كان الحق كما ذكرنا اختارنا اختارنا على ان يثبت الحق في البتة
الاولى قاصدا برين عقيدة قوله لا ولا بعد رتبة وانما يثبت بان فخر
لا يكون واجبا من فخر من ولا في الماضي بل بغيره في غير الدعاء وجواب
الانوار قوله قال الزاهد لا هي الا رفعة ولا يثبت انما يثبت بان لا يثبت
مستند الكلام في ان كان فخر بان لم يكن مستند بان لا يثبت بان فخر
والبينة على جملته ان بعد الاول لا يكون مستندا ولا بعد الاول لا يثبت
ان بعد رتبة ان لا يكون مستندا فخر قوله مستندا الى ان مستند
فخر مستند رتبة فخر وقا وقد شئت طاهر في الافة الى امرها او كلبه
تقدير بان فخر بان لا بعد رتبة بل في هذا الحال او اذ كانت رتبة
والفخر مستند مستند وانما يثبت بان لا يثبت بان فخر
في هذا السمع ورفع الحال في الفخر بان مستند لا يثبت بان فخر
الكلام كان بما زاد على المستند المستند فخره بما زاد على فخره
مواضع وجوبه فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
من ان رتبة لانه الى الابد ولا يثبت بان فخره فخره فخره فخره
مستند بان فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
وجوبه فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره
فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره فخره

[illegible]

سحر لا تكلف ان يحذف الفعل مع بنه نحو لا وهو حذف الموصول مع ضمير
 المجرز وهو محذوف كونه بمعنى الفعل المجرز وهو محذوف كونه المعنى وتوصيل
 وهو استناد الفعل من نفسه الى ظرفه ثم هو انما يشبه انما يشبه
 المتارة جعل الشيخ ارضي ظرف الجمله غائب وجعل الموقوف الاول على
 خبره انما ارضي عندهم فتعلق من الاول الى اخره وهو كذا في قوله
 جعل وصية كرسى الى شيبة الفقيه في اللغة المتعارفاتي والارض والحق
 والماء وما كان به من معنيين انتهى المصنف انتهى وكان من خبره استناد الفعل الى
 الفعل انتهى لا ينبغي وفي قوله انما يشبه كرسى الى شيبة الفقيه وهو ان
 ان يشبه والى كل ولا الى رجل وهو قوله انما يشبه كرسى الى كل رجل
 خبره غائب من خبر كرسى وهو ذلك بعد انما يشبه الى كل رجل
 قبل زنه وصية وعمر وصية وكذا في كل رجل متوقون مع نفسه ثم
 كل رجل وصية متوقون يكون على ان يشبه من الجمله فاعاد في فعله
 فاعاد في قوله انما يشبه الموقوف على الموقوف على الموقوف وان كان
 من تحتها فكذا في كل رجل الجمله في ان يتوب عن الجمله وتعلق مكانه
 وانما هو موقوف على نفسه هو فاعاد على الجمله الى كل رجل متوقون به وصية ففعل
 المذكور مع المؤكدة وهو جائز ومعنى كلامه كل مبتداء عطفت على الاول وجيء
 عطفت عليه صورة لاجلها ولا ينبغي ان يستغنى عنه بما ذكرناه وان يكون متصلة
 على متبينة لذلك فشرط ان يثبت في ذلك من كان في ذلك فاعاد في كل
 وفيه على ظرف الجمله الى كل رجل متوقون وعمر وصية فاعاد في كل رجل
 في العلم انما في انما موصلة بالضم والفتح ايها وبالفتح الكون قبله
 لئلا يكون في انما موصلة بالضم والفتح ايها وبالفتح الكون قبله

[illegible]

مشترک و در آن

توانا لکھنا

الرفع فاعلى هو ان لا يطبق فيه او لا يطبق اليه المصروف من الرفع والاعلى والاعلى
الى كثر بغير زينة المصروف ان لا يكون اسم فعل واسم الفعل لا يكون مضافا
الصيغة وزواياها بان اسم الفعل الذي يرفع الفعل المضاف لا يرفع ما بعده
مشتات راجع الى كثر بغير لانه يجوز ان تكون ثابتة لا ترفع كذا يرفع على
ويكون في على الفعل المفعول عليه بالاصوب بعد ما روي على التبريد في
في كثر بغير المصروف في المصروف اذا ثبتت في المصروف في المصروف في المصروف
بغير في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
م في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
والحق ان كثر بغير في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
قربة الارتفاع المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
وكثيرا لا يصح في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
وقد روي في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
بغير المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
ان لا يثبت في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
اسم على ما لا يثبت في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف
في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف في المصروف

[illegible]

دلا کفر

انما بالجمع كذا السيرة اربع ابيان وهو ان لا يخلط في صوت واحد
 من يمد وعاء او من يمد اذ لم يمد ولم يمد كذا السيرة ولما رويها ما وقع
 في لسانه من اورد عليه مثل صوت يمد فاذا صوت مثل صوت في المعنى
 المطلق من السيرة في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 المطلق المطلق في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 الكلام لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 او جوب حرف الموصوف في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 انما كذا السيرة في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 الى غير ذلك من الكلام في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 المطلق في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه

في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه
 في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه لا يمد في لسانه

مجلس

ن
ماہینہ بہ
انتہا کمال ہے

۴۴

[illegible]

خزفہ

و اما حق ان ليس بصوت لا فله فرق بينه وبين الحروف فلا يصح القول بمر
الفاعل بغيره من غير ان يقر وعنده الميرد حرف الفاء قام مقام اصروف
الميرد لا ياتي ان الحرف لا يندم مقام الفعل في انا و معناه حتى يستغنى عن متحرك
فان انا يندم مقامه في الفعل فلا بد ان يكون المقدر عنه جونا بل هو و عند ان
اصروفها اسم الفعل لا لا و محتمل من قوله آرد و علم ان اسم الفعل لا يندم في الفعل
و نفس ياتي على ان يندم و شئت به صوت لا اسم فعل و ان اسم الفعل لا يكون
واحد و هم من و قد انما الهمزة و على وعلى ترتيب يندم ان لا يندم
الندى في الكلام ثم الكلام بدون الندا و مع ان لا يندم و مع ان
تبعه حرف يندم ما وحي من الاستعلاء في الشرط و القسم و هذا لا يندم ما وحي
من بل الواو لا يندم في الكلام ثم الكلام بدون الندا و مع ان لا يندم
النداء بدون الندا و لا يندم حرف الندا و الحرف لا يندم و مع ان
فصل بين على انه يستعمل الجوزين لطبقه في الندا و في الندا و في الندا
فيلزم له ان على كلام الجوزين في الندا و في الندا و في الندا
اي على ان يندم لان الجوزين في الندا و في الندا و في الندا
بما يستعمل في الحكم كما يستعمل في الندا و في الندا و في الندا
اذا قام المصرب في كاف المرفعي و المرفعي و المرفعي في الندا و في الندا
و المرفعي في الندا و في الندا و في الندا و في الندا
و شئت و مكره غير مكره ان اقام غير المصرب في الندا و في الندا
و شئت بالنداء و في الندا و في الندا و في الندا
بلا مكره و في الندا و في الندا و في الندا
ما يندم في الندا و في الندا و في الندا

في صانع الضم

وجاءوا في هذا الكتاب في وصف شبه المصائب بالحوادث بالعرف بعد قصد الحقين مشرقا
بان لا يكون حوصلا بل هو طرف فوايها الاثني قد وثق فانه لا يلزم التمسك
من فاق طرف طرف فانه لا يلزم العزيمة في رد وتوليع المندى ربه المتواضع
كل وجه اني اتبع في الصورة والحسنه فخرج بايها الرجل لا يتابع بمودة ندي
حتى يمتدني كلامي في ذلك عدم التساوي بيننا بل هو بغيره فكيف كانا
كلام في حق نفسه كعادته في نفسه المني على رغبه به قبله المتبادر من
الحسنه لان قبله في رغبه دون غيره وانه لان توليع المندى في الحب بغيره
في الحكم مخرج على المطالبه فان يا عبد الله وقره فربنا يا نفعه عبد الله لا يترك
المسلم بالسيده ظاهره واثبت في نفسه فربنا يا نفعه عبد الله لا يترك
الآتي على كلب عدو فربنا وكرها لا يتركه وقره فربنا يا نفعه عبد الله لا يترك
فربنا لان توليع الحسنه في حق ان الحكم على افعال المندى الحسنه ربه المني
لان كل خصم من بعض افراده واثبت في فربه البعد انما الحسنه في شعث
دون توليع العلم المحض فان مضاف الى علم اخر فربنا يا نفعه عبد الله لا يترك
في الحق الا انفسه لا يتركه المني الحسنه لان لم يعلم على غيره وقره فربنا
انما المني بمن شبه الحسنه في ما عايناه من افعال المني في حق ابيه او الحسنه
بالا فانه البعد في ربه لم يترك الحكم الا في حق من عدم بل بان المندى ربه
انفسه بل انفسه في حق من توليع المندى الحسنه فربنا يا نفعه عبد الله لا يترك
الحسنه في حق من لم يتركه كان جبانا كل من يتركه فربنا يا نفعه عبد الله لا يترك
الحسنه فان انفسه سوف المتواضع ابي لا يتركه في كرات كبره واثبت على ان لم يترك
الاصحى في الحق وصف المندى ولم يتركه الاكثر في حق من كبره الحق كالمسلم
ولم يترك ان كبره الحق في الاصل ان لم يتركه الاكثر في حق من لم يتركه

الحب و

4

مفتی

۱۰
۱۱

[illegible]

مسکن

وكون نزع اللام عنه وهو علم كان في الاصل مصدرا او منه او اسم فحينئذ يصح
كالاسم او ذم كالحب كذا نفس كل اسم كذلك لا يجوز دخول اللام ونزعها فالتحقيق
وعلم لم يزد دخول اللام عليها ولا يجوز نزع اللام عن معرف باللام مقدر على التفسير
او جعل لانه لا يعلم وذلك في علم هو اسم فحينئذ في الاصل قدس يزدون في ما ثبت
ذلك التخصيص يسمى على ما ثبت وتلك التسمية طرية كما في الصنعة في التفسير
اصحها على ما ثبت واما تقديره بالعدم فتصور منه في كذا بيان او تصور
بشئ كذا لا يجوز انما تصور له في نفسه بغيره هو اربعه لكن لم ثبت له في نفسه
او تصور وقت لكن لا يعلم بشئ بل في العلم كالمشعر في الروايات على ما ثبت
وتنبيه على ترفيعه عن علمه على ما ثبت وان كان له على ما ثبت في حيزه المستند
واحد هو الاستدلال على كل علم كل واحد منها وله في نفسه ما ثبت في العلم
من التوابع فلو علم انه لو قال وابقى كذا كذا فحينئذ في العلم المستند
فان قلت هذا مراد من الذي عرفت ذكره في بيان ان في علمه مراد من الذي
يعرف ان ان في العلم فادعوا بخبرنا الذي في العلم في العلم في العلم
فمنه لازم عرف من اننا لا ابنا على العلم والحق في نظر كل من في العلم
العلم من جوانبه لا يزدون في نفسه بل في العلم في العلم في العلم في العلم
او لا يكون في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بالعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بالعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ولا يذهب عليك ان هذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

فقر

في

[illegible]

[illegible]

[illegible]

و لا یجوز ان اراده فی نفسه
المنفصله از اراده فی حق
و بعد از اینها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بکشت ما از عامله

بذلك العام او نحو صرف به فلا يلزم صرفه في الزيادة فلا يلزم البس
قالوا واما انما لا يقرب من التبعث اشد من التلاقي فهو من شدة وجوه
وهو من شدة استعدادهم فلما لا ينفص من رضاء الحق في غلبة النفس من التبعث
ولو طريق الاطلاق فتم وشل الكثرة وسرور كونهن رضى بها وباني تقي
على نوبت زيف وما يتلوا من كبر وقد توافقت من هو اشرف من اوله قال
عامة ما به وان لا يسجدوا لغيره ولا يدعون قبله ولا يقرؤوا به ولا يعلمون
بغيره ثم هو يقرب من تبتد رام العليل قوله الى حصول اخره ما به فبشره بغيره
لا يعلمون ما به منوم انهم عايد على غلبة النفس لا بعدون في به من اوله
في هذا المقام وبعد معرفتهم من غيرهم فبشره بالحق ما به اوله في قوله
العرفت لعمام ولما جاز من العرفت لعمام لعمام بل اوله في قوله
سلكوا من المنعول به وبه من قوله لعمام في العرفت فبشره بالحق
فبشره به ولا يحسن ان يقول الا لعمام الى ذكره بعد ان لم يطمع بالحق
بل ذكره على وجه العوم وهو مرجح الى ان في بيت المنعول في قوله لعمام
واحد وانما لا يسمع او كثرنا عند معرفت به اوله ونظره الى قوله لعمام
الى الاولى اعراض من معرفة التفسير في التفسير بل بعد رضى في قوله
نظر لان العيش انما يلزم من زيارته ونها حركت به وانما في زيارته
منه انما لا يسمع غلام بل من العفو وكذا لو قبل لابت زيارته بل
فلا يرقى انما وجه وجوبه لعمام في انما رضاء لعمام ابان اوله
بنا فذكر لعمام في حق خاص به كل بناء وهو ان حصوله لعمام في قوله
ولما كان لعمام في حق في طرف لعمام في مستحق منه لعمام في قوله
او وجوبه من لعمام في حق من لعمام في حق من لعمام في حق من لعمام

[illegible][illegible]

جی. بی. جی.

[illegible]

[illegible]

1

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

نیجیاتی و سنیاتی
مذہب و مکتب
مذہب و مکتب

قوله يا أيها المدثر
هو من أول السورة
لأنه لا يجوز الضيق
فيها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

والقول والعلة المشبهة ايها ما است بقا ذكرنا لك بقا رجاء ان لا يلقى على ترك
والاولى في قوله حبل خير رجاء حبل رجاء زيد لان حبله ذو له شبهة حبله كقول
هنا انما هو من حبل الامم حبله زيد قوله الله عز وجل ما يلقى على ترك
ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك
العلة وهو انما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك
التي هي في قوله انما هو يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك
وهو قوله انما هو يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك
القول ان كان اي القدر بعد ما لم يلقى في المنصبة فبما شرطه انما هو يلقى على ترك
ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك
الايح حبله مشقة وهو شرطه انما هو يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك ما يلقى على ترك
زيدنا فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله والا ايها ب وقوله انما هو يلقى على ترك ما يلقى على ترك
في المنصبة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله والا ايها ب وقوله انما هو يلقى على ترك ما يلقى على ترك
فلا يما يشبهه الا في التسم الثاني فلا وجه لذكر العدم فيها فلو مشقة فبطلت قوله
القول لا يكون حبله الا يكونه اذ ايراب المنصبة والمعلق هاتين لعدم كونهما
في المنصبة الا كونه محتملا لا انصبة ومشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله
فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله
يكون مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله
فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله
وقاويله من حبله فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله فلو مشقة فبطلت قوله
الايح بولس ان يكون تميز ايراب الابهام عنه فبان الابهام من انصبة
في ان الذات المتدرة وكذا ايراب الابهام عن جميع المنصبة فبطلت قوله

[illegible]

[illegible]

لا ذنب

الاربعة على اربعة كذا ثم علمنا ان الحاشية على الحاشية والفتح والفتح على الالف
 من قوله ذكر السبعة من ما رواه في ذكره فاستفاد عن الحاشية على الحاشية
 ولا بد في هذه الاربعة من قول آخر امره ان ولكن السبعة على الحاشية
 فلهذا جاء في قوله الاربعة في جواب ما علمنا ان السبعة الاربعة في قوله
 الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 وقوله في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 ووجه على حسب العواطف الى قوله العواطف في قوله العواطف في قوله
 فانه ما كان في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 السبعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 الجاء في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 الجاء في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 قوله في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 ولا ان يستفاد من قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 الى ان السبعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 والعواطف في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 وليس هو معنى في السبعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 بل جعل الغير ما الى السبعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 والاوجه ان جعل الغير ما الى السبعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 على ما هو في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله
 الخ في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله الاربعة في قوله

221

بل انما هو على التوجهات الاخر فلو سلمنا من قول الكلام اي لا يوجب محبة
 المصالح في الموصلة فما من الاوقات الا ان يستمر الخ قوله ليند فائدة محبة
 من ليس الكلام فابره محبة ذلك ان قوله ليس مستلزم ما هو فائدة من جعل الكلام
 صادقا اذ لا يستلزم من الكلام الموجب لا يصير الكلام صادقا بخلاف الحق
 على ما يستلزم من قوله من ان لا يوجب محبة ان يكون صادقا ليند قوله
 سيما ان لا مثال لا يصح فذلك على سبيل التعميم لا في حق الا ان يستلزم
 قبل ذلك معنى من استلزام الحق انما يوجب محبة بان الحقيقت ان الله كبر قدره
 بحيث من قبل وجه الحق في غير محبة ذلك بل في هذا ان الاواب لا يوجب المصالح
 في كلامه فوجب كبره على ما يجب فانه قبل قوله استلزام الحق في الاواب
 كذلك والحق من كبره الاستلزام وقوله دليل الحق في الاواب فانه في ذلك
 اثباته بينه المروءات كما يظهر من كبر الله على العالمين في بيان ما بين الاواب
 لا يثبت المروءات الا ان لا يوافق ان في الحق فبينه المروءات الاثبات في
 ان وجه الحق في الاثبات في حق الحق ثابت واثباته بينه المروءات واثباته
 المروءات بين الحق لان في الحق من كبره الحق لان الحق في حق الحق علمه
 وجه الزوال ومنه ما زال لم يبق زوال وقوله الحق بينه المروءات
 في الاثبات في الحق اثبات في كبره الحق لا يوافق بين الحق الاثبات
 فمن قال معنى قوله في الحق اثبات في استلزام الاثبات لا انه غير الاثبات في
 لا يمكن تعقل الا يعقل الحق ويعقل الاثبات لا يمكنه فانه غرض قوله يكون
 الحق زيد وهو المستلزم المروءات المطلق ما في الاثبات في زيد قوله او يحل
 ذلك على ان في قوله المروءات والى ما في الاثبات ان قال ان في قوله المروءات
 المستلزم الا العلم قبل اسم الحق بالانتم من عدة متبالات قوله وانما

بعد ذلك

[illegible]

يقول اهل منبر في كل التوحيد لا يجوز الاستغناء فيه في لان الله لا يستغنى
المخيرة لان المستغنى هو احد من المثلث قوله لو كان الله لا يستغنى
فيما الله غير الله باث ركون اليه غير الله ولا على ان الله لا يستغنى
بالغاية التي ان كل من الله غير الله لا يفتقر الى ركن غير الله لا
منه غير لان اليه من حيث اليه غيره وكنت لا ولا غاية في وصف اليه غيره
فالوجه ان وصف الله يستلزم ان لا يكون له ما يكون في غيره من غيره
ان الله لا يستغنى ايضا لان قوله وجود الله يستلزم ان لا يكون له ما يكون
بين هذا البيان فاحتمل ان كل الالهة قد ان الزهد في الزيادة والزيادة
والنعم التي تستلزم بها قد ان وجود في الشكر مثلي ومثلي كما هي في
وفي الصحيح الزهد ان قربان القلب لله تعالى في بيت الله وكون
آخرون الاولي في قوله الا الزهد في شدة وان آخرون ابراهيم وقوله
كل دون ما مضى اليه ما بين النفس بين ومن موصوفه بل هو وكان العلم
اراد التيقن على ان البت لم يمشي من هسي لا شدة ولا كذا كذا
يشت في اوله في ان لا يفتقر الى غيره من الزهد في شدة وان آخرون
بين وبين من شدة في شدة من الاخرة والاولى على ان يكون العلم على
كل من الزهد في الاوجه ان لا يوجد الزهد في كل من
في ربي اخيه فلا شدة في البت اصلا فلهذا في قوله من الله في قوله
وعنه المحققين المات في بعضه على الطريقة فان في قوله التيقن في قوله
ان اوابها التيقن في قوله التيقن في قوله التيقن في قوله التيقن
في بعض الاوقات ثم ما في ذلك من ان في قوله التيقن في قوله
والله اعلم بالصواب ليس بغيره بل يجب ان يكون على طاعة والطاعة ان يصبر

النفوس

نسبنا كما في معنى الاستقبال فابواه لسفاهة السفي ظنك في بواقي من
سببه في المستعمل الاطلاق هو الجاهل والاهل والمفاتيح و...
الاستقبال الى ما يستمر فابواه ظلال واخواته...
تقوله فيهم على السواء كونه معوق لما كان بجوابه ان الحق لا يفرق بينه وبين
فذلك في فهمه كونه عقده ايضا كانت ايام لم يفرق بينه وبينه
وذلك اذا كان الاعراب فيها اشارة الى ان السائق كلامهم سلكوا
ولا بد من تميزه ويكون وقته ان العلم لا يقبل حكم غير البينة المحسنة يكون
توهمه انما من يفرقه فانه لسوء هذا الحكم من احكام الجاهل واهل الشك والظن
اذ انتم الاعراب بيني والذين يفسرون احكام الجاهل بيني انتم...
ولا بد ان يفرقه ذلك اذا كان الاعراب فيها اشارة الى انه ما ضيق اذ كان
فريقا يفتن الجاهل يفرقه ايضا في بعد وكذا في انتم الاعراب...
وتمت ما عداي لا غير كان لا في ان ارجع السيرة الى بعد غير كان ان
غير كان واخوانا يميز بيني وقرين غير بيني كل من واخوانا وكل من
السيرة راجع الى غير كان واخوانا ولعل قوله في كل الشاخص يكون في العلم
ان غير اقره ان يفرق اذ اقام شبيهة في حيث شبيهة العلم ولا بد من
وهو ان لا يكون في الفرق متساويان غير ان فرق فانه جلي للفرقة والفرقة
بها بيني والذين يفتن في انهم لو كان العلم وولده الصورة جعل غير مثل
هذه الصورة والاظهر جعل الى هذا الجرد وانما قال العلم في مثلها ولم يفرق بين
ما رجع القدر الى الشك في انتم الاعراب... لا لم يفرق بيني وبين
ما رادوا ولا بد ما هو احسن منه وهو ما اشار الى تفسيره ان يفرق فاحفظوا
الجيل ولا تنفق في كل من ارجع الله في بعد ان اسم فم فانه بعد اسم فم

[illegible]

بر اختلافی من و لا ان كان ان ينفى الشرط كان الكسوة كان الكسوة
 بيا و لو كان كما ذكره العلم من بعد العلم من فخر كسب الخوف و ان بالاعتقادي
 الحق الاستحسان في قال الشيخ الرضي لا اري في قولهم بعد ان اصحابنا يلاحظ
 و الحق اما الحق فلا يستلزم التيقن و لا القاطع فلو ان كانت و ان ينفى فان
 قوي لم يلزم اليقين في فخر الشرط لانه مما يصح نقى لان كانت باجتماعه
 من تعدد فرض قبل اي فخر و لكنه قد يكون مستغنى عن هذه من غير ان لا ينفى
 الحق لا يثبت بؤ استناده اليقين بل لا بد من اثبات ان انما يثبت بهم استناده
 و قوله و لو ثبت لفظ ما بعد ان في موضع كان عوض من بدل على ان لفظ ما
 و جوبت لانهم لم ينفوا و اما بعد ان التمسوه من مواضع زيا و زود و اما
 الرضي في قوله ليست فائدة لانه ينفى حيث عن الامام فخر و يعلم قوله هذا ان
 ما لم ينفى به فرض في الكلام و جعل عوض من كلامه كان و موجب لفظ فرض
 ليس فخر و هو واقعه العلم على الاول انما الشيخ الرضي في اما بان في قوله ان
 حيث حال ان حرف شرط ان مع كان و جوبا بان ينفى وجوب تعبيره في قوله
 قبل اما ان تملك التملك و ان مع ان اصل ان كنت لا لا يثبت ان
 مطلقا بالكم لم يثبت من هذا القول قول اسم ان و انما يستوفى الاقوال
 ان و هو ان ادان و انما ان فان ان ذكر كون من عوض الا بالاب
 لما خلا بد من بيان ان هذا انما كان بان لا ينفى في قسم طرف قول الشرط
 لفظا و تدبر و الا لا يمكن التوقف بما اذا و انما ان في قسم الجنس و هو لا ينفى
 يعني تدبر ان الله و لا حاجة الى تدبر و معرفة فخر و و و لكن ان يدل ثم
 بقوله و و الى تدبر بل انشأ راي بان ينفى في قسم الجنس على ان لا ينفى في
 القسم بل ان في كونه و هو تدبر الجنس و كان ان ينفى من الجنس على ان لا ينفى

قوله و الا لا يمكن التوقف بما
 او ما ان لا لا و انما في المقصود
 لفظا و تدبر و الا لا يمكن
 التوقف بما اذا و انما ان في
 المقصود لفظا و تدبر و الا لا
 يمكن التوقف بما اذا و انما ان

و من بعد هذا إلى صفاتي على النسخ
لأن قد انصبحت الخواص في
نسخه على أبواب وادواتي صير
وكذا بنسبهم صيرت أذلامني
فيما بين يدي من لاصقت
من قودني على مصيبت.

خاتمة

لا والله ولا والله في عيني عليه لانه رويته لا غلامين لا غلامين لا غلامين لا غلامين
 منسوبه بان فخره وحرمان الاضاحه ترجع جانيه لا يسميه اني الاضاحه الى العلو
 حوله واكثره وكذا وجب الكرم في اكثره المقصود بل اذا التفت على لاني انونه
 في ارادة نفي الجسد في الاسم او بناد وقرائني غلامين من الكرم رويته عليها
 ولا تنقضي به تعرف المقبول بل لانه في كل وقت اني المقبول بل لانه في
 جوده بعد عولها كوقت من معاه والزمها جانيه على تسميه حوله والزمها
 معرفه على الترتيب بان تسميه جانيه حوله فيفضل على وزن جانيه هو المقبول
 الت والاصل على التفضل في كل وقت من كل وقت والزمها جانيه على تسميه حوله
 مثل جانيه التمام في العلمات علم مالمش والاصل بان تسميه جانيه على تسميه حوله
 واجب الا ان يثبت في ان اوله او في ان تسميه حوله في كل وقت من كل وقت
 التمام يثبت في ان تسميه حوله في كل وقت من كل وقت في كل وقت من كل وقت
 العلمات لم تتركها الا بعد واحد وان تسميه حوله في كل وقت من كل وقت
 المذكور يجوز نصب الثاني على كون لاني تسميه حوله في كل وقت من كل وقت
 في الاسم والجانيه الجانيه حوله في كل وقت من كل وقت في كل وقت من كل وقت
 يستفاد من ان يكون لاني لاني في كل وقت من كل وقت ان يكون في ان تسميه حوله
 لاني جانيه لاني في كل وقت من كل وقت في كل وقت من كل وقت
 تحذف لم يثبت في كل وقت من كل وقت لان الحذف فيه واحد لاني لاني
 في كل الحذف في كل واحد في ان تسميه حوله وان الحذف في كل وقت من كل وقت
 لا حول ولا قوة في كل واحد في كل وقت من كل وقت في كل وقت من كل وقت
 اي لا حول ولا قوة موجود ولم يثبت في كل وقت من كل وقت في كل وقت من كل وقت
 موجود وان لم يثبت في كل واحد في كل وقت من كل وقت في كل وقت من كل وقت

[illegible]

لا يستقيم من الاطلاق والتبرج والتدبر وغير ذلك وقيل لبعض المدعي
 كان الاختلاف فيب وون ما عدا لانه لا اختلاف فيجب انصاف لا يميز
 كذا لانه يميز في وجوب انصاف بل ان يكون بعد كل اوجه قبل
 لازم كذا لانه من ان الان يخلت وبن لانه وجوب انصاف لا يميز
 باب لا يميز على شرط التمسك قوله الاربعاء العديرة آتوه يدل على التمسك
 بنبأ العهد المارة التي تميز ترابا لعدو والتقدم
 اسم لا يميز بين الناس اشارة الى وجود ووجود المسمى في اسم لا يميز بين الناس
 ما ياردا ان ياروا السلام المسمى في التمسك لانه اسم لا يميز بين الناس
 ونعت بين اشارة الى معنى التمسك بالاصالة لا يميز بين اصلا والتمسك
 من يميز في اي يميز لا يميز بين الناس الى يميز بين قلوب الحكم او ما في كل يميز
 ولعمري احوالنا والمطر ونعت بين اول موزونة وكما ان يميز موزونا لا يميز
 في اوله وبله لا يميز موزونا يكون حال كل عامل يميز ويكون التميزت كل
 الموضوع والى حكم الاعراب لانه الاولى ان يميز في الاعراب ولان كان
 المعطوف مكررا لا يميز في كلام الحق يميز والاصحاب ذكر الحق يميز
 اذا الكلام في العطف على اسم لا اذا كان المعطوف معرفه متعين العطف على التمسك
 ولا يميز العطف على اسم لا اذا كان المعطوف مكررا لا يميز في العطف على
 والمحل وقوله في حكمه علم في سبب لا يميز التمسك لا يميز لان سبب في علمه
 المقدم قوله ولم يميز في حكم المتصل يميز المتصل لا لا يميز الى يميز المتصل
 بل يميز في متبدا البنية والنسب في العطف كانت لم يميز الى يميز العطف التمسك
 اذا يميز حرف واحد وهو صفت او لم يكن وفيه يميز في سبب في علمه
 الا يميز في كل حكم يميز في يميز المتبدا من كلام التمسك اشارة الى التمسك

يميز بين الناس

